



1020



Copyright © King Saud University

٥٢٩

مضى الاذان ان الافساد لا يجب قبل الاذان.

٢

كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا

٥٧ ق ١٩ س ٢٢٠٥ ر ١٧ سم

نسخه جيده ، خطها مغربي مقسوم

٥٣٥٩

١ - علم التوقييت أ - تاريخ النسخ

Copyright © King Saud University



King

Saud

University

1957

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥٢٥٩ - ٤١١٤

العنوان: يصفى مؤلفه المسمى بالاسم

المؤلف: -----

تاريخ النسخ: المكتبة العامة

اسم الناسخ: -----

عدد الأوراق: ١٥٥ - ١٥٥

ملاحظات: -----

كيفية اخراجه للارتفاع

[illegible]

عن مؤلفهما المبررة فيهما لا يفتتح به رتبة في كل شيء سنة على
 كتاب في منزل النصارى **فاد اعلمت** اة (اللات المنكورة) الغالب
 وحول الشك في عليهما من الجاهات تعلم حجة قول مريض في
 اربابها على وجوب (الاعتقاد) والتكبير اوقات الصلاة والصوم واقا
 اء شملت منه قانها للتحقق لولا لاء الحكم بضرورة العلة ومودة
 وعرفا **اللاتية** **اللاتية** كما يفهم احكام (اللات) برون
 اعمال وبني في الحقيقة غير حرة فقد مستغلة بل هي في عتقها قبلها
 وتلك (اللات) كلال خافان بانواعها (البيسكة) وانها بركة والمحرقة
 وانما بركة والى فليات والمخافات ومن لا يفي بدين الله سلكها
 الموقنون بالمتاجر الجاه في منزل الاله في جوارحه في المغرب كما هو
 مضاميرها بديها **و** خاص من لا يفي بدين الله يستحق حرقه
 كراوت ما بحساب بدرجة الشمس الكسبية لذل الوقت ونعمه
 في حلول تلك الاوقات على المخافات والى فليات المحقة على علمهم
 انهم اذ اهل بها فدر الحصة المستحق حرقهم او فقول الاعلان
 على اقل حتى لا يوقن لا يفي بدين الله لا يجوز بها في اهلها مرجع
 (اللات) وذلك لما يعلمه اهل منزل القري من اء غايقة ارباع الشمس
 علمه اهل (اللات) انهم تستخرج ما بحساب الكليوم على غايقة التحقيق
 بالدرج والزاوية والنواة اذا كلال غير انكروا فلو لا رتبة
 الشمس فلو لا ذلك على التحقيق وكيفية استحقاقها ان يراهم

لكن يفة المملوكة عن موفية
 المتاجر بفول غير المغرب

(الاول للشمس على تمام غير انكروا كلال شماليا وتنفعه من اء
 كلال جنوبيا كلال فيقول غايقة وذلك اليوم والى جمعت وزاد الجمع
 على التحجير فتمام (اللات) برون غايقة فاد اعلم فيقول غايقة اربابها
 وذا جوار ونواة في صربنا لة تغير غايقة التحقيق واخذ (اللات) وقا
 شمس وراسر الال (المعروف) بالشمس لروج وذلك فاد اخر في (اللات)
 في تلك (اللات) في حيزها شواخص المخافات فان كلال من كلفها
 على كلال (اللات) كلال وذلها على غايقة التحقيق (اللات) فاد التحق
 بالعلم المذكور (اللات) برون ووجرت حقيقة وكانت مشقة لا تحق
 غير كلالها على اليفي والشمس بانة فتي وجرحه انشاخصه
 من كلفها على التحق كلال ذلك (اللات) انهم انما على انشاخصه انشاخصه
 غم (اللات) ارباع الشمس وفيز يكون في غايقة فاد التحق (اللات) فليات
 والمخافات برون وتكرت موافقتها لذلها على اليفي والشمس
 بديها وانها غايقة من الشك في ثم برون كلالها على كلالها على
 الشمس على حلولها بطلت المخافات او اللى فليات مستحق حرقه برون الشمس
 الكسبية المحقة بان كلال محسوبة في كسبة موصوم بالتحقيق
 والشمس بانة فتي وفتح وتغير بان تلك الحصة لم يتفرق
 حلولها عرفت ولم يتغير غايقة ولو ثابته وامر بضلاله وقيقة
 بضلاله (اللات) كلال الحصة مستحق حرقه برون الشمس
 الكسبية النعم المحقة بان كلال مستحق حرقه برون الشمس

اصل
وتعلم على زهير خلع علفه او تولى
عليه فوضناهم فنكحوا انكح
فكان وجرته تصد علفه فز
ولا تزال تبعد لظلمها بعد الخ
حتى نفي فزرا بفرطها اول
الرواه قال

لا اله الا الله

[illegible]

لم يصب صاحب النسخ خروج المال
على شعاعه سبابا انفس الزوجة
ومع غش

از کفر اولی به شراح بلوغ المزاج
و تحیح صد افول بالبر عقیقیم
و المصارف لیعها (اوافق)

[illegible]

عشر ذرية في هذا القدر ثم يقلدون فيه ثم يغفلون عن حقهم عن
 البلاء واشتدح ذرية الشمس الكسبية المحقة او يقلدون في ذلك ونحو
 ويستحقون جميع الاوقات على غاية التفتيش حساب اللوحات
 او التفتيش السنية المعتبر لغاية التفتيش والى فيو بالرجع والوقاي
 والاشواذ ابلية الله كل خمس عشر ثانية فيها بقاينة عجائبة
 ثم يغفلون عن حقهم في تغير حلول اوقات تلك الحصر جميع فاما كنه
 ير اللات كالحافات والاهليان المحقة على كنه هذه الاشياء المحق
 انوضح على اقامتهم على غاية التفتيش او بما اجتمعت وراية ولا سيما
 قلروا في بال نفس المحسنة بما يجيرون به صورا وغيا ولبس
 نحو ولا الله امور المشايير خصوصا الفضالة فيهم ان يتفقدوا المو
 يترو ونحو والامور التي يغفلون عليها التكبير نفوسهم ونفوس
 المشايير بزلخا وليلا يتعمد الناس في الربي بقرم السمور ونحو
 الصلالة وان كفي ان ما كاله الاشياء اجرا اعتبار المكي في الما كنه في
 رسالته المسماه بالهيب في وصفه الحميب وقدره وقدره شيئا
 المباركة ابو فرسيم عبر الراجح التاجور حمدة الله تعالى ان شجرة ابل
 عبر الله الود ياشع الانس رحمة الله تعالى وكلاه يغفل عنه في
 الضحك ينول في ذكره غيبة عن معرفته في ذاك ما الله تعالى
 للاسلام انه ص اعلمهم الغيب في سنة في الميسر وعرفت روية
 الشمس والكواكب نحو ثلاثة اشهر بسبب السحاب وكاه وحيلة الامم

جكاية على الود ياشع

شهر رمضان فلهذا حذر رمضان حقا فانه الجماعة بغضها الى قوله
 وتكلم فعد وقال له اريد ان تغمر غلته في صلاتهم وصيامهم وحجهم
 في هذا الغيب المصروع كحول فريته قال الموت وكان عن ذلك القول
 النجاة في يوم ثمان عشر ريلية كلها قلوب في الموت ولا يعرفك له
 من اقامته فلهذا غت الاولي وفركا في لرون ذلك بمفرار وحقير فليت
 ريلية فيها رختا فاما كنه الراجح في الاوقات في جميع الالهيات
 وقعة واحسن فقال انفا في خا الله عنه وعن المشايير حتى الاا كا
 تب نفس والحافات رحمة الله وما كرا في الغيب ان يكون الموت فينا
 عارفا والم يرحم الا فيرا به مع وانقوت كنه الحافات فاما بقا كنه
 الالهيات والافقود في التفتيش في الهاف الى سوارا في

في علم المختبر المتغير والاشياء والمغير اليها

اعلم اول ان اختلاف كل لا يرقى حصول التغير في حصول الموت
 ولا يتبع بالضرر ولو غاينا وعليه يتكوى الم اذ ياشع في كل رتبة
 سواء كلاه شيئا او ماما او صنا وان غاينا ومزاقا فالذي هو في او
 يتبع بالضرر اذ كلاه غاينا وعليه يتكوى الم اذ ياشع في كل رتبة
 كلاه ومما او شيئا او صنا في التغير ومما في وقا صوته الصم
 بقا في رتبة الراجح والاشياء الصاوي في طالع الا في معنى صرع في
 الاوقات حيث تقع المجرى وسلم لهما في الاوقات في المجرى

وقد انقضت من عبادته (الاول ما في) ان شاء من العمل على غلبة الهوى
من الشك واليقين وقوله قول ابن ساسم استبعت عليه الوقت بليغته
ويعمل ما يغلب على كفه دخول وادخله على نفسه وهو انتمر ولبس
بالا وراه واعمال ارباب الدنيا وبعثه وقتله في انظاره
قالوا اني انما نرى قسرا في هذا الحزم والاعتبار والحرص والتمسك عليه
وقد يبرهنه ذلك المشي كفي فانك في كل وقت وعبدان له انما في رداءه عليه
وقد ان شاء ذلك الخصال عن قول قليل وان شاء دخول
الوقت لم يبق ولا شيء قالوا ان شاء وقت شكا في دخول الوقت لم
يقبل ولا يجتهد حتى يتحقق او يغلب على كفه دخول في غير الوقت
فبذلك اعاد قال السمع (روى) في شرحه انما في دخول الوقت ثم
يجوز ايقاع الصلاة كوجوبها بالايحاط لا ايقاعها الا بغير تحقيق
حيث آتيت في حقك لا تصح بعلم او كفي يتم امره في العلم وقد قال
قاله سنة الصلاة في النية ان تؤخر الكف عن تقديم العصى وتؤخر
المغرب حتى لا يشك في اتيان وتقدم العشاء وتؤخر العشاء حتى لا يشك
في اتيان وقوله في من العمل على غلبة الهوى لم تقع عليه لغية
لا كرم صابهم قبل على اعتبار الهوى ان لم يفتح في الفتح وفي اجوام
ما يترك عليه ثم قد انتمر او فاد في غناه بما كشفه رغب على خلاف
بذلك كما اذا صلى سائلا ولو طأ في كل وقت وفي سنة الصلاة في
الغنى في كفي وغيره من مثل المزمع وفي اذنه بقوله في تعجيل العصى

بغزاه يغلب على كفه دخول وقتها وكذا الحياء في قلبها اذا غلب
على كفه رغب التفتو كما قالوا في رواية وشي في كفي طاب
الشامل وعينه وانما صودا الصلاة التي تشارك ما قبلها لا يؤخرها
كثيرا بل اذا غلب على كفه دخول الوقت صلاة بخلاف الصلاة التي
لا تشارك ما قبلها انما في الغنى والغنى والغنى والغنى ولا يغلبها
حتى يتحقق دخول الوقت في ح **وقال النبي** في حوائج العباد
عن قول في انما في الصلاة في نية غنى فانما في حوائج العباد
الوقت لانه انما في نية ما امر به في نية او تسامح او في نية
انما في نية انما في نية كثير يكتفي في دخول وقتها بغلبة الضرر عما
للقول انما تشارك ما قبلها في جميع وقتها بغزاه ما يصعد انما
الحكاه عن قول في ح **وقال النبي** في حوائج العباد
علمت في حوائج العباد انما في نية الهوى كافيته في حوائج العباد
سواء كانت ثلاث ثمانية المشر كفي او غير ما والدة اعلم في حوائج العباد
على النعمانهم بالهوى ما كادوا الى حوائج العباد من حوائج العباد
العمل العباد في الصلاة والصوم والصدقة وغيره من حوائج العباد
الهوى **وقال النبي** في حوائج العباد انما في نية الهوى كافيته في حوائج العباد
والصلاة في حوائج العباد في حوائج العباد في حوائج العباد في حوائج العباد
المودعي في دخول الوقت والعمل في حوائج العباد في حوائج العباد في حوائج العباد
وسلمه **وقال النبي** في حوائج العباد في حوائج العباد في حوائج العباد في حوائج العباد

فيه البيل المستقر بقي المشكوك فيه على وفق الاصل فلهذا قلنا بوجوب
صومه وشعبان الاصل فيه البيل على غير البيل وقطاعه بغيره حتى لا يمتنع
موجب الصوم وهو على البيل الصوم بغيره والجواب والبرهان على ذلك
انما انما في المشكوك فيه ليس ما قاله من ان الاصل فيه الصوم
بغيره وانما كذا المنع بابل الاكل والنوم بغير الصوم خاصة اما
غير ذلك وهو ما قبله لا في الجواند فعارضه لنص قوله تعالى وكلوا
واشربوا حتى تنبسط لكم الحمرة لا ينص على الاكل والنوم ولا على غير ذلك
وذكر انما في مرجع الصوم المشكوك فيه قوله في شرحه **فوالجواب**
فان هذا وذكر المؤلف بعض عيضا صياح يوم المشكوك فيه باب الصيام
المكروه وقيل النجس وقال الجاهل انه ممنوع ومنه الجاهل بالمنع وهو
الجاهل في المنع في **وقد التزم** عن قول ابن الحاجب والمقصود
النهى عن صومه اختيارا وعنده العمل فانصت له من غير ان يمتنع
النهى فيه على الكراهة او التحريم وهو كذا في النجس وهو كذا في
فما نسبته النجس كمالا لانها لا تفتقر الى ما في المرونة ولا في صياح
يوم المشكوك فيه عملها انما هو التحريم على المنع الجاهل وبذلك صوم يوم
المشكوك فيه انما هو كذا في الكراهة لا في التحريم وهو كذا في المنع
وقد التزم عن قول الحليل وفيه كراهة فيه وقد ما ذكره المفسرون
فيه صوم يوم المشكوك فيه عند الحريم المنع على كراهة
وعمل غير ذلك المنع المرونة على المنع من وجوب كراهة

وطاه

وقال الشيخ في هذا في غير ذلك الخلاف في صوم المشكوك فيه وانما يجوز
صومه على وجهه المشكوك فيه ولا يجوز على وجهه اختيارا ان يكون وصفا
مع النجس للحريم لا يجوز في المشكوك فيه ولا يجوز في المشكوك فيه
والصوم في اليوم والاختيار في غير موضع شبهة وجوزع النجس في
يوم يوم على وجهه النجس او الاستحباب فيما شاء على وجهه المشكوك فيه
مع النجس فلهذا يختلف المنع ان لا يكون في يوم يوم على وجهه النجس
او الاستحباب والامرين في المشكوك فيه في المشكوك فيه وهو من غير
شاك في ذلك على وجهه المشكوك فيه وقيل في ذلك على وجهه المشكوك فيه
بغير وهو من غير وجهه المشكوك فيه في ذلك على وجهه المشكوك فيه
يكون اختيارا في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه على وجهه المشكوك فيه
ولا اختيارا في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
عصروا في اختيارا في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
بغير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
عن قولنا في اختيارا في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
على وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
النهى في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
صومه في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
مع النجس وانما اصل المنع في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه
في الاصل في غير وجهه المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه في المشكوك فيه

في الصحيح ثابت قول النبي صلى الله عليه
لا يتفرق رمضان بصوم أو بغيره

فما هو الاصل في المنع عند عارض
الحج والعمرة

انهم يفتنونهم من الخوف انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 ما به انما يريدون ففعلوا انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 صوم اليوم انهم يفتنونهم ولا يراون ولا يصومون اختيارا لا اختيارا
 ليعلموا انهم يفتنونهم ولا يراون ولا يصومون اختيارا لا اختيارا
 في الصيام يوم السبت ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 خمسة عشر يوما في شهر رمضان ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 المنهج في كل اول وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 او كمال في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 بانه اذا اراد حركت فمما مرطوب اليوم انهم يفتنونهم عن الصيام
 انما يريدون ففعلوا انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 اختيارا لا اختيارا ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 حتى يفتنونهم ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 الاول بانه لا يفتنونهم ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 ثم لا يفتنونهم ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 الوجوب في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 التوفيق على قول ابراهيم المستقيم وموعدهم كما انهم

انهم يفتنونهم من الخوف انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 اختل انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
قال القائل في انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
قال الخطيب يجوز تفتير المؤوف انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 وكلما اذ في الغنى والفقير فالتفتير انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 وآبوا فيهم وغنمهم فالتفتير انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 المتأخرين ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
وقال الخطيب فالتفتير انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 المتأخرين ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون ولا يصومون
 من غنى غنى وقياس وكذا المؤوف لفتونه عليه السلام المؤوف في
 افتناعهم وفي كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 كذا عار في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 فصر على هذا العموم في كتاب الصوم من انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 في انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم
 لغو به او قل انهم يفتنونهم عن الصيام يوم السبت وفعلهم

لثباعت على قلوبهم امور منها ان الوقت المشكوك فيه انه محقق مشهور
 فزعموا وجوب انفساء علم من انكر فيه مع حق في الاكل والارادة والعزيم
 يقتضيان ابلغة (الكل فيه موجب قلوبهم) ليصير اعين يقتضيان
 لزلخ وبقا ان الوقت ابلقنا لحي ومرارا من اوج الكلام (الاية) والحق
 قاولا ليعتبر التراجع ومنها انما يقتضيان بهما من الجواز اكل
 في من انفساء مع ان (الاعمال على خلافه فاعتبه لقابولها وكلها
 فوخر من ذلك فيهم وان لم يكرهه حتى ينفذوا لتكلم على كل واحد
 منها بقوله اما (الاول) ففراقتنا في بعض الثالث مراتب (الاول
 ان المشهور من وقت فالجاء في (الاية) وقت الاشياء وجوب انفساء
 علم من انكر فيه ان لم يشترطه (الاية) والعزيم يقتضيان خلاف
 فلذا قال **الاجابة** ولو ان اكلها فاما ان يبيع لم يخلع لم
 يفسر حقه عند جمهوره (الاية) الى ان يجرى الشيء **فروعه** غير
 الا ان اى باسناد صحيح عافى عن سائر اهل الحق لخالها (الاية) والحق
 فاشككت فلا ابقى المنزول في هذا القول طاركا لعلما ووقفا
 فالخ ينفذ **وقال في روح المعاني** واشترط بها ثلثة بلاية
 على جواز الاكل قبل الامتناع في كل واحد ابيع لا انه تعلم ابلح فالاباح
 مغيا بتبينه ولا يشترط الاشياء خلافا لما لاجع **وقال الفقهاء** عينا
 في (الامانة) بغير الكلام على العزيم المتقدم فانفساء ابيع بعد التراجع
 والشك في وجوبه والارادة في وجوبه واثبتوا انفساء في كل واحد ابيع في كل

انظر
 لغيره في هذا الاصل
 الامور الثلاثة من ابلغة
 على قلوبهم وكلها

قلت على (الاية) الى

يتبين له **وقال** لعل الاكل في الامانة منه قلما لان (الاية) والعزيم
 يقتضيان خلاف مشهور من زمانا احتج اهل الزعم لقابولها
 بما ذكر في الاية من مفارقة الشيء حتى الوقت المشكوك فيه في حال ابلح
 وانفساء خارجة على كل حال فتكون (الاية) في حال الوقت
 المفارق للشيء وهو الوقت المشكوك فيه يجب حقه وكذا في حال
 في العزيم وقت علمت من انفساء قبل مراد ان الوقت المفارق هو الاول
 ابيع في وقت قبل التبرؤ وانفساء من ابيع مراد وقت تقدم الخلاف في بيعه في الوقت
 مقرر هو ذلك في ابيع الا والمتغير ان في بيعه اشياء وفي حقه فافظ
 من (الاية) القول انفساء فكلت بعد وقت لا قبل او بعد الكون ابتاعت على
 انفساء بل هو خلافه (الاية) اقام من عزم (الاية) في حال انفساء
 ذكر في الشيء ابيع بعض الشيء في بيعه وقت انفساء فافظ
 في ابيع فاحب ان ياكل ما لم يبيع وان لم يبيع فافظ (الاية) في الزعم في
 له فلذا وفيل هو ممنوع وعنه قوله صلى الله عليه وسلم بكنوا
 واشربوا حتى ينقاد ابرام فكنتم فافظ لا ينقاد حتى يقال له انفساء
 فافظ والمغني في فوارب الاصلح في الامانة منه ببلغة وكذا في
 يدل له كلام ابن قيس حيث ذكر في المولى بمنقول خليل وكلامه
 ما كلام ابيع وقت فافظ في وقت قوله حتى يشترط ببيعته فافظ
 بقاء العزيم كفا في ابلح لعل في بيده فافظ ولا في بيده فافظ
 اليوم واخي فافظ لا يجوز ان يبيع حتى يبرح حتى من انفساء فافظ

القول في التشرع والتشريع
وغنيها

لا يحق له بناء المسايل (الصفحة) على فوايد
الاحول من الاماكن التي لم يصر من روى
منها عنها او انشاها

اول
وول يزلنا ايضا الى ايام
لم يمت لاننا اذ لم نزل
بصره حتى من اننا لم نزل

(فضاء)

تفسير ما تقدم عن الآية الباقية آخره فقال بوجود امساك
 جزوه من اهل وفرة الفلانة عتازته ونفذه قال الباقية وجوب
 الامساك الى ان يفتن التي وجوبه الى اول جزوه من غنم انه لا يشر
 من امساك جزوه من قبل يفتن امساك الفلانة **قال الزهري** في شرح
 الموكنا ما تقدمه ونما والصوم غروي الشمر لقوله تعالى ثم اتوا
 اصباع الى ان يروى من يفتن الامساك الى اول جزوه من غنم لا يشر
 امساك جزوه من قبل ليقين المال انهما كراة المضي وقا يقول
 اياها وعوضه الصغي اة هذا هو قول الحاميا ولا يحتاج اليه
 عن لانه اذا لم يفتن حتى تغيب الشمر فغراشوبى ذلك ولا يصور
 يبد غنم من اية **قوله** في البرية ما تقدم الباقية وجوب الامساك
 الى ان يفتن وجوبه الى اول جزوه من غنم انه لا يشر من امساك
 جزوه من قبل ليقين امساك الفلانة من روى زادة اياها من قول الحاميا
 ولا يحتاج اليه عن لانه لا يشر من امساك الشمر غروي من منه والله اعلم
واقا الامم الثالث من امور العجبة للقاريل فيزل ذلك
 افرق في تبيينه فانه لما ذكرنا وادى الى ان يفتن بقايت اصباع
 فاقا فذلك وفيه فخرى الى هذا القاريل اذ لو فخر على كل
 لكاة ففتن عيما يجوز ان لا يشر الشمر لوجود اصباع فيه
 وكذا يزل له ايضا ما تقدم في الفصل الثاني من امساك الفلانة
 الحاميا ارجح من اكوني ان يفتن ان عمل على كل من يفتن اصباع

الفتن

افتن جزوا ان لا يشر كل نوع الفتن والجمع على غنم اية ان يشر
 كالا عترة واة افرق من اصباع وادى الى ان يفتن من امساك
 الباقية الى ان يفتن الفلانة اصباع وادى الى ان يفتن من امساك
 الفلانة الى ان يفتن الفلانة اصباع وادى الى ان يفتن من امساك
عبر الهم في الاستدلال بالليل على قاريل الفتن فافتن الباقية اصباع
 قوله وكلوا واشربوا حتى تاتوا ابرام مكثوم ولواذى بغير الفتن
 يوم والى بالاكل الى وقت اذانه وفراجموا اة اصباع واجب
 من اول الفتن وشره ذلك من وجوبه وقا وادى الى ان يفتن اصباع
 موجود في الاصول بربيل قوله تعالى فاذا قلغى اكلهم فانس كوفى
 بغيره وشره اكله فانه اكله لانه لو بلغ اكله اصباع
 اكله لانه يكتى لا يفتن امساك منى بل لم اصبه لغيره وادى الى ان يفتن
 بغيره من منه من اية افرق **قوله** اما اية فلا يحتاج لقاريل
 للاكل فاذكى لانها لا تفتن ذلك اذا جعلت الغاية حارة وهي
 تيق معنى ثم فاذا امكنت علمنا ان اصباع الباقية على القاريل
 المذكور في اصباع قوله **قوله** اة قاريل الفتن بغيره فافتن
 اصباع ارجح لا سيما على الاول من من اصباع الفلانة ففتن
 والله ولي التوفيق وهو الهادى الى سواء السبيل
الباب الثاني في اصباع الفلانة
الفصل الثاني في اصباع الفلانة

يلو

القسم الأول في بيان اعتبار يوم وفرد في الصلاة

اعلموا ان اهل الميقات اختلفوا في ذلك اختلفوا في ان يفرق بين
 بعضهم فيلزم فصلهم عن اهل الميقات على ان يفرق بين
 كونه ذلك مستحبا او مباحا او مستفادا في جميعهم فيكون للكل ما في غير
 ما يدرى ولا يحصل الا انهم يتكلمون على الجملة في خمسة اقسام
 قسم يعرفون انهم في صلاة واحدة وقسم يتكلمون في صلاة واحدة وقسم
 في صلاة واحدة وقسم يتكلمون في صلاة واحدة وقسم يتكلمون في صلاة واحدة
 القسم الاول لبيان النية في شح رخصة (الزكاة) فانه لما ذكر
 قريب اوقات الصدقة على المكي التي يتكلم فيها المؤذنون في صلاة
 بل ربح ساعات عن كونهم في صلاة واحدة في صلاة واحدة وثلاث عن كونهم
 في صلاة واحدة ولا بد من ان يتكلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 يتكلمون كل قسم ساعة عشر اوقات في صلاة واحدة وكذا قسم في صلاة
 الاول ستة اقسام لكل مؤذن في صلاة واحدة وساعة او ربع ساعة
 قسم القسم الثاني الى ثلاث اقسام ويتكلمون في كل قسم منة ثلاثا
 او نصف ساعة ثم ذكر ان القسم الثالث من منة ثلاثا في صلاة
 فيه وهو ان القسم اما فيه ثلاثا او نصف ساعة (ان الله ليس في
 عبادته شح) بالجمع والفتح والفتحة والفتحة والفتحة والفتحة
 يتكلم فيها المؤذنون في شهر رمضان في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 اربع ساعات متفرقة وقيل ان كل قسم في صلاة واحدة في صلاة واحدة

منه

فمن ثلاثين ساعة وذلك ساعتان ففتر لئلا يتم قسم الساعات
 التي هي في القسم الاول ستة اقسام فتساوية فيكون كل قسم من
 خمسة اقسام في صلاة واحدة على كل واحد من كل قسم من اقسام الصلاة
 يقول على راس القسم الاول في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 ويحتمل على الاستعجال او في صلاة واحدة وعلى راس الصلاة في صلاة واحدة
 ويحتمل على الصلاة في صلاة واحدة على راس كل قسم من اقسام الصلاة في صلاة واحدة
 الصادق فيقول المؤذن في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 فيقول في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 المنايا في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 او اربعة اقسام تمام ثلاثا في تمام (الصلاة) التي هي في القسم الثاني
 يتكلم فيه ثلاثا في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 من اذا اكل في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 عايدة ما يكون في الفصل في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 وقسم ايضا في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 ويعود المؤذن على راس كل قسم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 ثم الخامس في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
 ولا يتم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة

[illegible]

وَضَرَبَهَا الرُّجْعُ وَتَلَمَّحَا الرُّجْعَا
لِلْبَيْتِ مَا كَزَا لِبَاسِ رُفْعَا

تقریر

وَمِنْ ذَلِكَ إِلَى الصَّوَابِ وَذَلِكَ كَمَا تَقَرُّمْ بِهِ عِبَادُ اللَّهِ عِلَّافَةً الْحَمْدُ
 أَمِيرُ السَّلَامِ قَبْلَ وَالتَّحِيَّةُ إِذْ زِيَرْتُمْ رَأْسَ الْخَلَاءِ وَفِيهِمْ مَنْ
 بَنَى عَلَيْهِمْ وَمِنْهُمْ كَمَا فِيهِ وَتَمَّوْا فِي الدُّنْيَا بِمَعْرِفَةِ الْوَأَمِيرِ
 وَأَحِبَّاهُ **قَالَ قُلْتُ** - الْفَوَائِدُ وَخُوبُ امْتِنَانِ جَمْعٍ مِنْ رَأْسِ الْوَأَمِيرِ
 ضَعِيفًا إِلَّا أَنَّهُ جَمْعٌ بِهِ الْعَمَلُ وَفِيهِمْ يَدَانِهِ بَامْتِنَانٍ ثَلَاثُ سَاعَةٍ
 كَمَا قَالَ أَبُو زَيْدٍ الرَّقَابِيُّ مِنْ ذَلِكَ جَمْعٌ بِهِ يَوْمَ مَعْلَمَانَا وَكَمَا فَتَرَ عَلَيْهِ
 الرَّقَابِيُّ الْكُتَابَ أَمَّا الْفَعْلُ فِي كُنْاسِهِ وَفِي خَاشِيَةِ مِثَالِ قَبْعَالِدِ
 وَمِنْ يَفْقَهُ عَلَى الْمَشْهُورِ لِقَوْلِ صَاحِبِ الْعَمَلِيَّاتِ •
 • وَقَالَهُ الْعَمَلُ غَيْرُ مَشْهُورٍ • فَتَرَوْا فِي الْحُكْمِ غَيْرُ مَشْهُورٍ •
قُلْتُ - لَا تَقْلُمُ أَقْلًا الْعَمَلُ بِرَأْسِهِ كَمَا تَقَرُّمْ بِهِ الْأَشَارَةُ فِي قَوْلِ
 إِذْ زِيَرْتُمْ الرَّقَابِيَّ مِنْ ذَلِكَ جَمْعٌ رَاجِعٌ إِلَى امْتِنَانٍ أَمَّا الْفَعْلُ الْمَرْكُورُ بِرَأْسِ
 رَاجِعٌ إِلَى تَرْقِيبِ الْمَوْذُوبِ بِالْمُنَاسِبَةِ عَلَى الْكَيْفِيَّةِ الْمَرْكُورَةِ وَقَوْلُهُ
 أَكْرَمَ فَإِنَّهُ جَمْعٌ فَتَعْنِي حَقٌّ وَيُرِيدُ عَلَى مِثَالِ كَلَامِ شَارِحِهِ كَمَا
 تَقَرُّمْ وَكَلَامُ إِذْ زِيَرْتُمْ فِيهِ وَفِيهِمْ كَمَا فِي الْأَقْتَرِ حَيْثُ ذَكَرْتُ تَرْقِيبَ الْمَوْذُوبِ
 عَلَى الْكَيْفِيَّةِ الْمَرْكُورَةِ وَقَالَ الْوَالِي مَا كُنَّا نَرَاهُمْ وَفَعْلَانِ (أَنَّهُ لَمْ
 يَزَكِ امْتِنَانُ الْفَعْلِ الْمَرْكُورِ وَيُزَكِّى ذَلِكَ أَيْضًا أَنَّهُ لَمْ يَزَكِ فِي الْعَمَلِ بِمَعْلَمَانَا
 وَلَا ذَكَرَ صَاحِبُ الْعَمَلِ الْكَلَامَ بِرَأْسِهِ يَزَكِيهِ الْخَرُوفُ الرَّقَابِيُّ وَأَمَّا
 الرَّقَابِيُّ الْكُتَابَ لِمَنْ لَمْ يَحْتَاجْ فَإِنَّهَا بِهِمْ ذَلِكَ مَرَّ كَلَامُ إِذْ زِيَرْتُمْ الرَّقَابِيَّ
 وَهُوَ مَحْذُورٌ تَقْلِيدٌ بِرَأْسِهِ غَيْرُ مَشْهُورٍ وَلَيْسَ سَامِعًا وَمِنْهُ الْعَمَلُ



بِمَا ذَكَرَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ فَفَرَأْتُمْ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ الْأَوَّلِ وَفِيهَا قَارَنَهُ مِنْ ذَلِكَ
 لَمْ يَزَكِ أَمَّا مِمَّا شَاحَنَا الْكِبَارَ فَمِنْهُمْ السَّجْعُ سَنَةً بِصَاعِدِ الْوَقْتِ
 وَقَوْلُهُ عَلَى أَيْ وَفَافَ ذَلِكَ لَمْ يَنْتَقِبْهُ وَفُوجِبَ وَكَوْنَهُ لِقَوْلِهِ الرَّقَابِيُّ
 شَوَاحِصُ غَيْرِ مَنَاسِبٍ لِمَقَامِ فَرْجِيهِ فَإِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْأَمْرَ
 الْمَوْجِبَ لِلْامْتِنَانِ فَفِي الْعَمَلِ مُتَقَبِّحَةٌ فَإِنَّ عَلَيْهِ كَلَامَ الْمُؤَدِّينَ
 فِي ذَلِكَ وَلَوْ تَلَخَّوْا فِي الْكُتُبِ إِلَى عَائِدَةٍ لَا تَزَكِي لَافَ ذَلِكَ أَمَّا وَقَوْلُهُ
 الْمَعْنَى غَيْرُ مَشْهُورٍ فَإِنَّهُ مِنْ سَبَبِهِ فَرَأَى الْأَوَّلَ فَغَضِبَ لِقَوْلِهِ
 بَعْدَ كَلَامِهِ سَبَبُهُ **قَالَ قُلْتُ** - لَمْ يَزَكِ اسْتِثْنَاءُ أَمْرٍ مِنْهُ •
 أَوْ إِلَى صَادِ اخْتِلَافِ الْوَقْتِ الَّذِي يَصْلُحُ فِيهِ الْعَمَلُ عَلَى قِلَافَةِ أَقْوَالِ
 الْأَوَّلِ عَمْرُكَوْنِ الشَّيْءِ فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِ الْأَمْرِ وَالْمَعْنَى وَرَجَعَتْ
 وَالْثَلَاثُ عَمْرُكَوْنِهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا
 كَوْنُهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا فَتَكُونُ عَمْرُكَوْنِهَا
 بِمَوْسُوتٍ وَفَافٍ وَكَرَّرَ الْفَاعِلُ فِي الْأَوَّلِ وَالْعَمَلُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
 بِالْمَوْسُوتِ فَفَافٍ إِلَّا أَنَّهُ يَتَقَبَّحُ كَلَامُ الرَّقَابِيِّ بِمَعْلَمَانَا
 بِالْعَمَلِ لِكُونِهِ أَخَوْنَهُ كَمَا يَزَكِي عَلَيْهِ فَإِنَّ أَمِيرَ السَّلَامِ وَقَالَ
 الشَّيْءُ وَالتَّحِيَّةُ بِمَعْنَى مَخْتَصَرِ أَمِيرِ السَّلَامِ الرَّقَابِيُّ عَمْرُكَوْنِهَا
 وَأَنَّ كَلَامَ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمْ يَزَكِ بِالْمَشْرُوعِ وَفَافَ ذَلِكَ وَأَمَّا
 وَمِنْ عَمْرُكَوْنِهَا فَفَافٍ فَلَمْ يَزَكِ بِالْمَشْرُوعِ بِمَعْنَى مَخْتَصَرِ أَمِيرِ السَّلَامِ الرَّقَابِيُّ

في تصديقه ونقدته اخرى في الكلام المجموعه المتفرقة في بيان ومجمل المسئلة
 على انه لا علم عن الاما اختلافه فيه وحده اقله الى الشك ولو كان عن
 علم وان لم يكمل لم يترك عليه قضاة بقوله اخرى انه كماله مع فقه وافي
 عرفة والافلاش فالالا ان السلام لم يتركه من انضامه فالالهي لشكهم ولو
 علم شيئا مني عليه مع وقفا في شرح الشاكلة ان عمارته انما ايقظت فصولا
 بقا لشكهم من علمه لم يترك عرقا لاجل قال اري يفرق وزواله عن عزوب
 كما لم يترك عرفة وزاد ما نقدته اللحن لشكهم ولو علم شيئا مني عليه مع قول
 كلامهم علم ان محققا في التصور معي حاله الشك وموالاته الا
 جبر نساو المقتضيه السك والكيف كما تفرق واقا عن عزوب شاكهم
 بما ذكره في انه ليس في تلك التصور ما يدل على حكمه فكيف في علمنا
 حكمنا والحكم في المسئلة انه يوجب بالراجح ولا شك ان الفوا بالاشعة
 عشم موالاتي والحيث والمجموعه ووجه فلا خزيه واجب موجب
 لانه لافقه من قبله وفرضه لا حولي وفيهم الشك افوا لاجل السالكين
 في الموافقات على افوا المجتهد في النسبة للمفكره انما عارضت عن
 الاوله في جميع المقامات كذا في الفيل انما عارضت عن افوا المجتهد في
 جميع المقامات ولا شك ان الفوا في شقة عشم فيه في حكايا العلميه وكذا
 الفوا به اخرى وليس واجر منها كجود في القول بالعلم **فان العلم**
ففاق فاذ لا يترك المفكره يتخير في الخلا كما اذا اختلف المجتهدون
 على قولين فورا كذا على المفكر والمجتهد صاحب الفيل كل منهما

في الاما عن تعارض
 الرأى عن المجتهد وكذا علم
 في الاما عن تعارض
 الرأى عن المجتهد وكذا علم

في علمه عن قايض اخرى في القوي اتباع للمفكر وليس الا انهم جميع
 بلا علميه وعشم فوا وانما قاله جميع المجتهد في النسبة الى المفكره الرأى
 بالنسبة الى المجتهد فكما يجب على المجتهد ان يجمع او يتوقف كذا في الفيل
 شح فوا وانما قاله في مسابا الخلا كما يجب انما في اتباع القوي
 حمله ومتوقفه تعلم فوا تنازعهم في وجهه ووجه الى الله ولا يقول
 ومزا المفكره تنازع في مسئله مجتهدا في موجب ومزا الى الله ولا يقول
 ومزا الجوع الى الاوله انهم جميعه ومتوقفه من متابعه القوي فاذ لا يترك
 للمجته فانه في جميع المقامات لا يكون متبع القوي مع فقه بل حكمه
 فاذ لا يترك الرأى انما عارضت الفقيه للمجته وكما يجب تعارض
 الرأى في تعارض فوا وغضا كما في تعارض القول على المفكره
 نسبتها اليه نسبة الرأى الى المجتهد ومنه تعارض العلاقات الدالة
 على اختلاف المعتقد ولا ينافي انما في القايض انهم جميع القول
 بالاشقة عشم متوكل في كلوع القوي عن فوا وفيه توفيق كلوعه قبلها
 والذوق عام في الفيل ومتوقف القول بالعلم كذا في القول لو
 انما مراعات المجتهه المتوقفة التي موجهة لهم في الاما عن فوا في كل
 في الذوق كلام في الفيل ولو كان خلا الى اجماع ان لا يترك
 من كلامهم ان الذوق ولو كانت عام في الفيل فاقها في الفيل الى اجماع
 الا انهم في صلا لا يخرج في اول وقتها على فقه عشم اجنبية
 ومزا اول الاتفاق الثانية متلا فوا فقه في اصولها وفي فوا

في الاما عن تعارض
 الرأى عن المجتهد وكذا علم
 في الاما عن تعارض
 الرأى عن المجتهد وكذا علم

۵
دقیقه او
دقیقه

تھا

وَلَمْ يَأْتِ لِيُفَوِّقْ وَجْهَهَا • فَقَالَ لَهُ الرَّحْمَنُ مَا أَفَاءَ •
 جَوَّالًا نَكَارًا يَغْوِي عَلَى فَنَكٍ لَحَيْثُ فَحَيَّتْ بِمَهْمَةٍ عَادِرًا وَاحِبٍ عَلَى
 الْأَحْمَالِ وَالْفَرَانِكِ غَيْثٍ وَأَحْمَرٍ مِنَ الْمُؤْتِرِ عَلَى جَابِلِيلَةَ سَيَامَرٍ بَيْتِهَا كَمِ الْعُلُومِ
 وَيَسْتَعْرِجُهَا رَا حَادٍ فَاذْ بَوَابُهَا مَعْرُومٌ وَيَلْمُ بِزَلْخَاتِمَا تَيْقُلُوبًا وَفُلَاةَ
 زَكِيرٍ عَجَبٍ مَرَى أَرْكَدَاةَ الدَّيْرِ إِصْلَالًا وَالْأَصْفُورِ الْوَاغِيِيرِ عَلَى كَلِّ الْمُنْطَلِقِ
 مَرَى ذَلِكَ فَاذْ فَالَهُ الْقَيْثُ لِبَوَابِهَا عِبَارُ الْخَمْرِ فِي إِهْمَيْنِ الْخَمْرِ وَالْمُغْنَى
 بِرَسَالَةِ الْمَسْمُومَةِ بِالدَّخْلِ فِي وَهْنِ الْحَبِيبِ وَنَشْءِ وَافِقِ الْأَمْرِ وَرَوَاعِ
 وَاعْتَمِمْ عَلَى الْعَالَمِ الْخَمْرُ يَتَمَمُّ دَفَائِي أَرْجُوهُ وَيَكْتَفِي عَنْ فَنَاءِ وَغَايِنَا
 وَيَقْنَعُ بِكَلْبِ أَرْجُوهُ وَيُنْكَفِ قَشَقُ الْفَصْلِ وَالرَّغْوُورِ الْخَمْرِ وَيُنْكَفِ

Copyright © King Saud University

ج.

(الاسفار المحج وكلم الرب العلم ويعبر عن علم شهم ويتقارون به ونفس
 وسيلة الى ان تعلم المقادير التي هي النبيلة والصلالة وغير ذلك من منابع
 الرب والذنب سيمنا على النور بل انه من غير ان يكون كفاية ويرى ان العلم
 من الرب وتعلمه من اياه والله من علم الشيم وهو انما هو ان يصير العلم
 رشح مع وجود الدواوير فيه وفراغ فيه بخلاف العلم ومن علمهم
 وكذا وفي الله عالم (ما في) وفي عقابر المتعلمين غير ان ذلك ما في
 لم يوصف المستوي في هذا العلم ومن خرج رسالة له انما على عتبة
 (انما) لا يورثنا العالم الكبير من غير ان يكون انما على عتبة
 لم يورثنا على روضة (انما) لا يورثنا على روضة (انما) لا يورثنا على روضة
 على البقاروي بعينه فلا يورثنا (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 والعلماء معتكفون عليه خلف غريب مع وفلا (الصلالة) في العالم
 فان هذه تميم فالانفس في العلم والصلالة انما العلم لم يكن
 في انفس الاول وانما هو من غير ان يكون في العلم ولا يفكر في ذلك نقل
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 فان كانت الخلقاء في الله عندهم في العلم والصلالة انما العلم لم يكن
 مما زالا في غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب

(الصلالة) في العالم
 (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب

(ايه)

(ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب

(ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 في العالمين والربى ولو تتبعنا علماء الرب لعرفنا بذا الدواوير وفيها
 ذلك كله كفاية فمن فلا والله في راضا مع حيث فلا
 ولا يورثنا في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 ثم قال انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 والربى انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 في كلبها في جهة النبيلة فلا والله المنصوبة عليها ولا يجوز له ان يقلب
 فاورثنا في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 لا علمه ولو كان في فيها او صاها او لا يورثنا في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 فيه ولو كان في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 النبيلة ومن يعلمون ان استقبنا النبيلة شهم في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 او يدور او في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 ولا يجوز له في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 يعلم انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 لا علمه من كمال العالم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب
 انما هو من غير ان يكون في العلم (ايه) الله فيه يصح في اليد رؤساء الرب

